

Footnotes

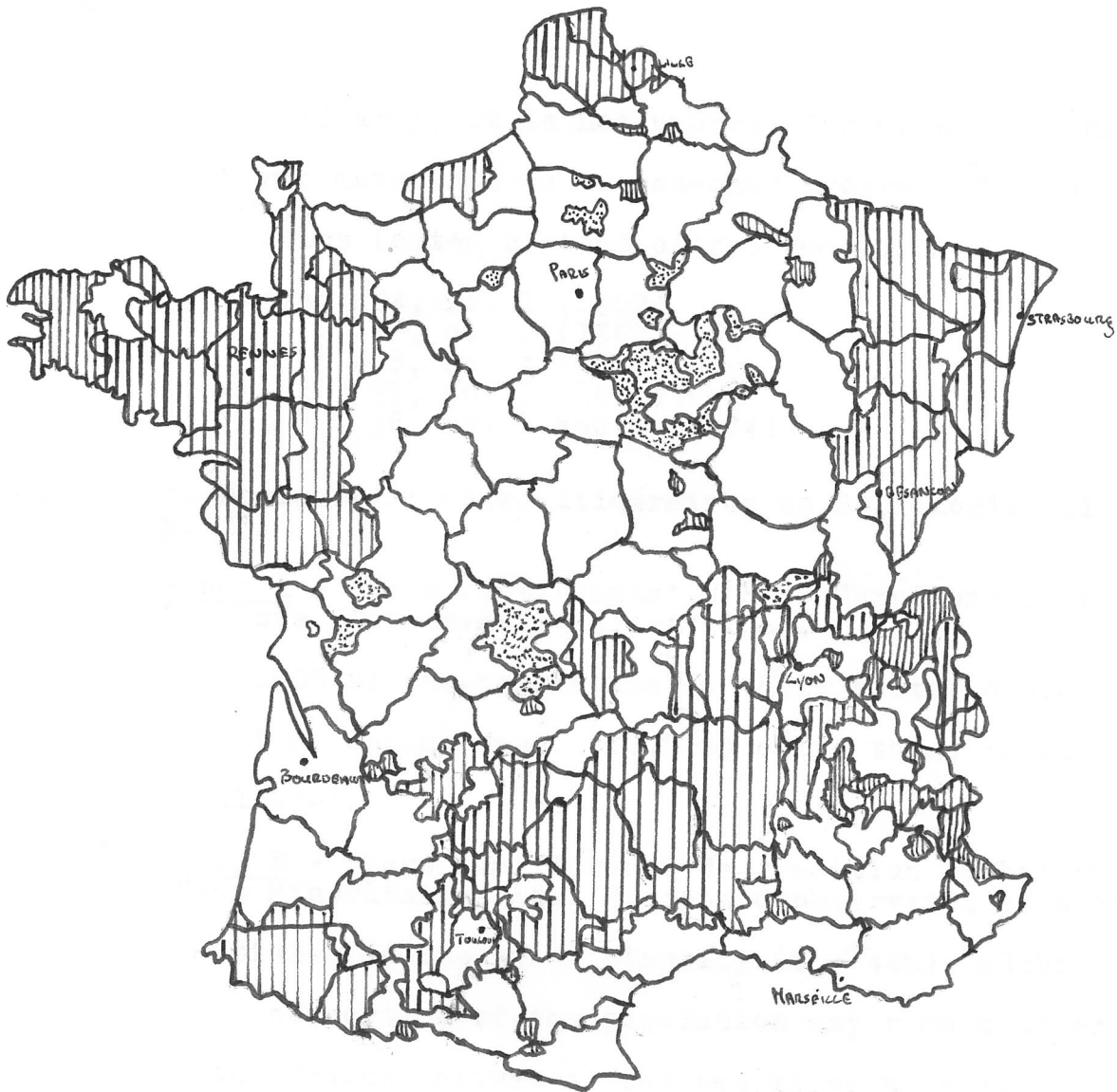
- (1) P. Berger, *Social Reality of Religion*, Chapter 1 and notes.

In this book Berger proposes that such a synthesis is perfectly possible without losing the fundamental intention of either of their work. For example, Weber's understanding of social reality as ongoingly constituted by human signification, and Durkheim's of the same as having the character of 'chosesit ' as against the individual are both correct. They intend, respectively, the subjective foundation and objective facticity of social phenomenon, thus pointing towards the dialectical relationship of subjectivity and its object.

- (2) P. Berger and T. Luckmann, 'Sociology of Religion and Sociology of Knowledge' in *Sociology and Social Research*, Vol. 47 (1963), pp. 417-27.
- (3) A. Dansette, *Histoire Religieuse de la France Contemporaine*. Main source.
- (4) A. Dansette, *Destin du Catholicisme Française*, p. 27.
- (5) H. Ehrmann, *Politics in France*, p. 55.
- (6) Rebel priests such as Lamennais even demanded that the Pope should bless the Revolution.
- (7) For example, the Jacobin inspired cult of reason.
- (8) For a brief moment on the streets of Paris in 1848, for example.
- (9) 'La loi Falloux' gave members of religious orders the right to open schools without requiring any further

qualification. Equally, it introduced councils with strong clerical elements to control the 'Université'.

- (10) The Syllabus of Errors was published in 1864, and was seen as the recognition of the need to condemn, and ban, all liberal ideas.
- (11) Probably most important, were reforms in education that took schools away from the Church and reduced the power of private schools.
- (12) And even in England today!
- (13) Annales du Senat et de la Chambre des Députés IX (1879), p. 294.
- (14) The Comte de Mun, in the Paris Chamber of Députés "The revolution put the human as Sovereign in place of the law of God. From this flows all the rest - especially the pride and the rebellion which is the source of the modern state. The state has taken over everything. The state has become your God. We are not willing (he said to the Republicans opposite) to join you in making obeissance to this idol of a state. The Counter Revolution, that is the opposite of what you stand for it is the doctrine which founds society on Christian faith".
- (14) A. Dansette, op.cit., p. 12.
- (15) M. Quoist, La Ville et l'homme, presents this picture of Rouen.
- (16) Statistics show that although 62% of Frenchmen consider themselves to be 'practising Catholics' only 38% of these attend church services at least every Sunday; 36% go to Church occasionally, and 26% never attend.



MAP OF RELIGIOUS OBSERVANCE IN FRANCE : Footnote 18.



REGIONS OF MAJOR OBSERVANCE



"PAYS DE MISSIONS"



REGIONS OF MINOR OBSERVANCE

Similarly, it is not unusual for members of Catholic inspired movements to be non-churchgoers. Most of these statistics (often contradictory) come from:

Sondages: 24, no. 1 (1962)
 29, no. 2 (1967)
 35, no. 4 (1973)
 35, no. 1 (1973)
 36, no. 1 and 2 (1974)

- (17) F. Boulard, *Premiers Itinéraires en Sociologie Religieuse*, p. 21.

Group A - 'Pays Praticquants', 'Pays Chrétiens', or 'Régions d'observance majoritaire'.

45 - 100% of the population do their Easter duties, and assist at Sunday Mass. Le Bras calls this, 'l'observance régulière'.

Group B - 'Pays indifférents de tradition catholique' - 'Pays Minoritaires' or 'Régions d'observance minoritaire' -

Practising adults are a minority (0 - 44%), although a large proportion of the population may remain attached to the Church through attendance at main religious festivals. For Le Bras this is 'le Catholicisme saisonnier'.

Group C - 'Pays partiellement détachés' or 'Pays de Mission'

Where a minimum of 20% of children are non-baptised. This is judged important as a proportion of the population is consciously and deliberately detaching itself from the Church.

- (18) Map. Based on the current situation in 1954.
 A. Dansette, *op.cit.*, p. 22-23.

- (19) (i) The west block that includes Bretagne, part of Normandie, Maine, Anjou, and La Vendée. Interestingly there is a dechristianised alcove in Finistère, and les Côtes-du-Nord.

- (ii) The Massif Central block with fragments of l'Auvergne, Lyonnais, Languedoc and Guyenne.
- (iii) The east block, with Alsace, almost all of Lorraine and Franche-Comté.

(20) These zones separate the blocks of major observance. The first covers a part of the north and the centre of France. The second continues into a major part of La Guyenne and La Gascogne. The third, with La Provence, and a fraction of Dauphine stretches through mediteranean Languedoc up to Rousillon.

(21) G. Le Bras, *Sociologie Religieuse*, p. 283.

(22) F. Boulard, *op.cit.*, p. 34.

Unfortunately statistics are not available to construct national maps of religious observance during the nineteenth century. Boulard does, however, present a few examples of specific towns, where progressive dechristianisation is demonstratable.

(23) G. Le Bras, *op.cit.*, p. 83.

This is not to suggest that belief in Brittany is exclusively traditional. This is an obvious oversimplification. In this area of France, there has always been a mixture of primitive belief, orthodox Catholicism, and Church opposition. Inter-regional differences are equally apparent. Yet the Breton character is almost exclusively sentimental and imaginative. This has encouraged a religion that concentrates the imagination on death, and fixes sentiments on divine persons such as the Virgin Mary and local saints.

- (24) G. Le Bras, *op.cit.*, p. 258.
 'La Statistique Générale de la France'
 'Statistique du mouvement de la population', Vol. XI (1931)
- Two blocks are taken in parallel, one relatively loyal (Mayenne, Maine-et-Loire), the other dechristianised (Indre-et-Loire, Indre, Cher, Creuse, Haute Vienne). In the first in 1931, the population was 1,293,000, whilst in the second it was 1,420,800. In the first there were 2,650 priests in the second, 1,253. Again respectively there were 476 and 54 pupils in the 'Grand Séminaire'. The first had 1,200 independent schools with 82,000, whilst the second had 300 such schools with 13,400 pupils. 'Oeuvres catholiques' prospered in the first, 'Oeuvres laïques' in the second.
- (25) G. Le Bras, *Sociologie Religieuse*, Vol. 2, De la Morphologie à la Typologie.
- (26) F. Boulard, *op.cit.*, p. 30.
- Here, Boulard makes the point that if 200 bretons were taken at random, and dispersed in Beauce, he can predict that 150 - 160 of them would soon abandon their religious practice. Of course, he adds that this process may be reversed on returning them to Bretagne.
- (27) It should be emphasised that there are many examples of industrial, Catholic areas, as well as strong traditional regions that are manifestly non-practising. Much work has been carried out in trying to explain these contradictions with reference to cultural characteristics; thus supporting the argument that dechristianisation

is spread as a function of the power of customs and habits. Even so, the correlation between class and practicing habits is often conclusive. For example, G. Le Bras, *op.cit.*, p. 609, demonstrates how the West bourgeois districts of Paris are five times more likely to be areas of 'observance régulière' and ten times more attached to 'devotions' than the popular districts of the east.

Similarly in Toulouse, Magnou has shown a marked correlation between working class districts, and those areas considered as dechristianised. Bourgeois districts are noticeably more observant.

M. Magnou, *Annales de la Faculté de Droit Toulouse*, Vol. IX, (1961).

(28) F. Boulard, *op.cit.*, p. 28.

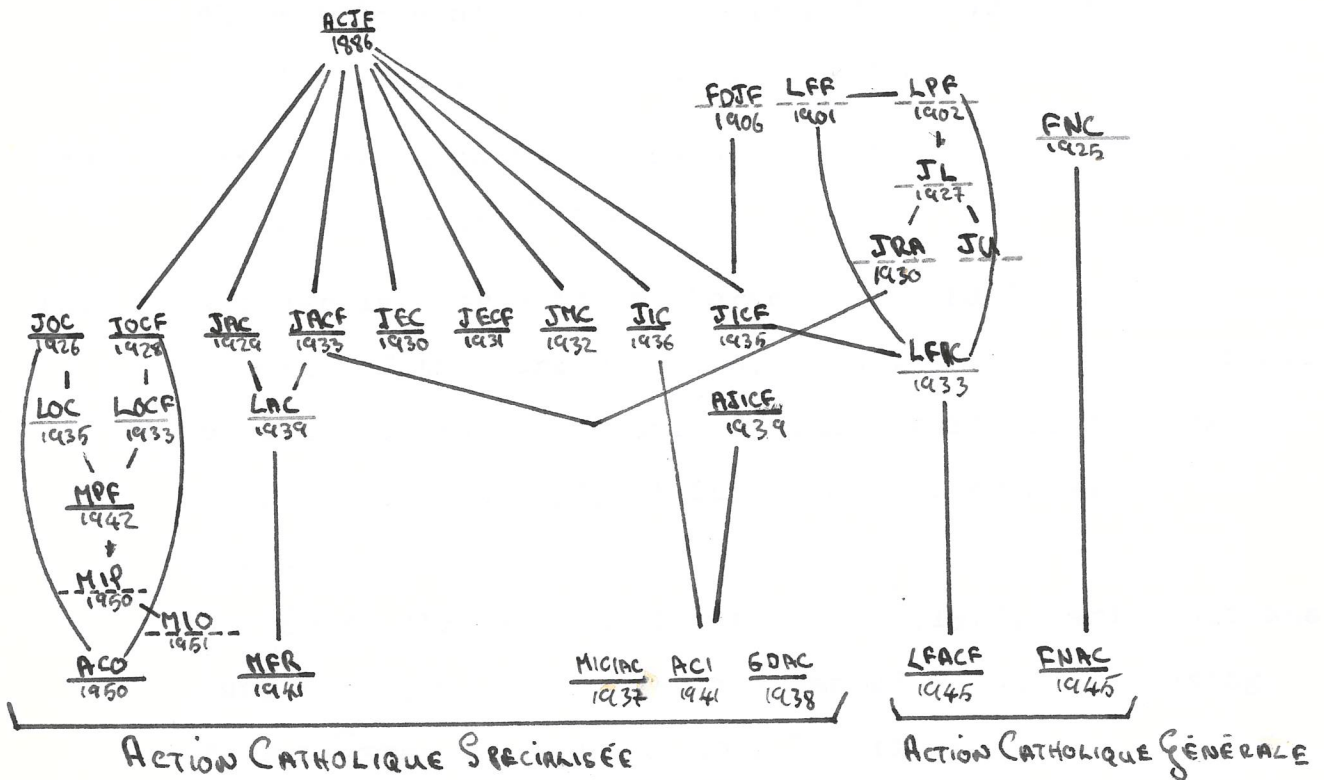
Boulard makes it clear that the spread of these values can be arrested by ideological or geographical resistance. He shows that, otherwise, secularisation follows usual routes of communication. For example, he suggests that the Garonne river has spread a line of dechristianisation from Midi to the dioceses of Toulouse and Montauban; because on the edge of the river, railway lines and factories are constructed which open up routes for the circulation of men and their ideas. Interestingly enough, it was by these routes and in these places that Christianity first spread throughout France.

(29) A. Dansette, *op.cit.*, p. 65.

(30) *ibid.*, p. 37.

- (31) G. Siefert, *The Church and Industrial Society*, p. 18 ff.
- (32) Both claim to have met and been influenced by Bishop Ketteler, while being held as prisoners of war in Germany.
- (33) Le Play, author of '*La Réforme Sociale en France*' and '*Ouvriers Européens*' advocated the family, religion and property as the basis of the social economy.
- (34) This was in 1884.
- (35) B. Cacérés, *Histoire de l'Éducation Populaire*, p. 63 ff.
- (36) M. Sangnier, *L'Éducation Sociale du Peuple*.
- (37) B. Cacérés, *op.cit.*, quotes Sangnier:-
 "Nous ne faisons pas oeuvre de parti, la politique est complètement étrangère à nos préoccupations".
- (38) Fogarty, *Christian Democracy*, p. 266 f.
- (39) B. Cacérés, *op.cit.*, p. 67 f.
 "Le Sillon s'inspire d'une véritable foi en l'homme, en sa dignité, il croit à l'ascension fraternelle des individus. Il exalte l'engagement et le service, et considère la liberté comme la condition nécessaire qui donne sa valeur morale et spirituelle à l'engagement".
- (40) Leon XIII, *Rerum Novarum* (15th May 1891).
 B. Cacérés, *Le Mouvement Ouvrier*, p. 172 - 175.
- (41) G. Siefert, *op.cit.*, p.35
 Maurras freely admitted that his motto was 'Politique d'abord', and that he regarded the Church as merely a tool for his monarchist ambitions.

CHRONOLOGICAL TABLE OF THE PRINCIPAL MOVEMENTS OF 'ACTION CATHOLIQUE' : Footnote 45.



- ACI ACTION CATHOLIQUE INDÉPENDANT
- ACF ACTION CATHOLIQUE DE JEUNESSE FRANÇAISE
- ACO ACTION CATHOLIQUE OUVRIERS
- ASICF ANCIENNES DE LA JEUNESSE INDÉPENDANTE CHRÉTIENNE FÉMININE
- FDIJF FÉDÉRATION DIOCÉSAINES DE JEUNES FILLES
- FNC FÉDÉRATION NATIONALE CATHOLIQUE
- FNAC FÉDÉRATION NATIONALE D'ACTION CATHOLIQUE
- GDAC GROUPEMENTS DIOCÉSAINS D'ACTION CATHOLIQUE
- JAC JEUNESSE AGRICOLE CHRÉTIENNE
- JACF JEUNESSE AGRICOLE CHRÉTIENNE FÉMININE
- JEC JEUNESSE ÉTUDIANTE CHRÉTIENNE
- JECF JEUNESSE ÉTUDIANTE CHRÉTIENNE FÉMININE
- JIC JEUNESSE INDÉPENDANTE CHRÉTIENNE
- JICF JEUNESSE INDÉPENDANTE CHRÉTIENNE FÉMININE
- JL JEUNES DE LA LIGUE
- JMC JEUNESSE MARITIME CHRÉTIENNE

- JOC JEUNESSE OUVRIÈRE CHRÉTIENNE
- JOCF JEUNESSE OUVRIÈRE CHRÉTIENNE FÉMININE
- JRA JEUNES RURAUX ET AGRICOLAS
- JU JEUNES URBAINS
- LAC LIGUE AGRICOLE CHRÉTIENNE
- LFA LIGUE FÉMININE D'ACTION CATHOLIQUE
- LFACF LIGUE FÉMININE D'ACTION CATHOLIQUE FRANÇAISE
- LFF LIGUE DE FEMMES FRANÇAISES
- LOC LIGUE OUVRIÈRE CHRÉTIENNE
- LOCF LIGUE OUVRIÈRE CHRÉTIENNE FÉMININE
- LPA LIGUE PATRIOTIQUE DES FRANÇAISES
- MICIAC MOUVEMENTS D'INGÉNIEURS et de
CHERS D'INDUSTRIE D'ACTION CATHOLIQUE
- MFR MOUVEMENT FAMILIAL RURAL
- MLO MOUVEMENT DE LIBÉRATION OUVRIERS
- MIP MOUVEMENT DE LIBÉRATION DU PEUPLE
- MPF MOUVEMENT POPULAIRE DES FAMILLES

MOVEMENTS THAT NO LONGER EXIST ARE UNDER LINED IN PENCIL
 ORGANISATIONS THAT NEVER ACTUALLY BELONGED TO ACTION CATHOLIQUE
 ARE MARKED IN DOTTED LINES

- (42) A. Dansette, op.cit., quotes Cardijn, p. 84,
 "La moitié sont perdus un mois après leur entrée à
 l'usine, les trois quarts au bout d'un an".
- (43) ibid., "A la porte de nos usines, il y a une pancarte:
 Entrée interdite à l'église.
- (44) Not merely bourgeois in character and habit either.
 To many of the working class, Catholicism was the religion
 of the materially opulent; a characteristic that was
 often more strikingly obvious than differences in
 language.
 C. Vêret, J'ai vu grandir la J.O.C. (1977, Paris Editions
 Ouvrières), p. 54, quotes a woman of Roubaix as saying,
 "les prêtres ne sont que pour les riches".
- (45) Diagram
- (46) "Voir, Juger, Agir".
- (47) J. Duquesne, Les Catholiques français sous l'occupation,
 p. 400.
- (48) "Prêtre et Apotre" (1940).
- (49) ibid. "Je connaissais la J.O.C., je ne connaissais pas
 la masse".
- (50) A. Dansette, op.cit.
- (51) These were Godin and Daniel who later published their
 findings, and propositions in a controversial but
 significant book.
 H. Godin and Y. Daniel, La France. Pays de mission?

- (52) J. Duquesne, op.cit.,
Flory, Bidault, and Pleven of the A.C.J.F. in 1922
"Sociaux parce-que catholiques, civiques parce-que
sociaux".
- (53) ibid.
The change in attitude can be demonstrated as follows:-
Cardinal Gerlier "C'est l'action Catholique qui sera
à la base du renouveau, pareille Dieu retrouvera sa place
.... la famille sera restaurée la question sociale
sera résolue".
Monseigneur Guerry in 1941 - "C'est la rôle propre de
l'Action Catholique de transformer les institutions et
de collaborer ainsi au relèvement de la France".
and in 1942 "L'action Catholique, c'est la christianisation
de la vie profane, c'est l'insertion du spirituel dans
le temporel".
- (54) To take the title of an article written as a warning by
a 'worker priest':
F. Dénantes, Une Logique influente, in Etudes, Oct.
(1976), p. 293 - 312
and Boulrier, J'étais un prêtre rouge,
"J.O.C. est susceptible d'aller au P.C. comme canetons
à la rivière".
- (55) A. Thioulet, in Masses Ouvrières (Mai - Juin 1978), p. 44,
"Je refuse toute démarche qui au nom d'un dialogue 'marxisme
et foi' devant la rencontres des masses avec Jesus Christ
amènerait les militants ouvriers chrétiens à identifier

ou baptiser trop vite l'action (des organisations) comme une action du peuple de Dieu, à faire de la révision de vie, non la révision de vie des militants engagés dans la lutte collective et l'action de classe, mais celles des organisations".

- (56) A. Dansette, Histoire religieuse de la France contemporaine, p. 8.
- (57) 'La Gazette Française' was probably the most influential of these. Founded in 1924, under the influence of Maritain and the Action Française, it led a policy of restoring the notion of the rights of God in society, and the State, whilst remaining politically anti-republican.
- (58) The 'Jeune Droite' included the publication: 'Cahiers', 'Réaction', 'La Revue Française', and 'La Revue du Siècle'.
- (59) Mounier et sa génération, p. 206, Mounier says of Maritain, "A toute une génération, même éloignée de ses techniques de pensée, il a rendu le goût de la rigueur et de la santé intellectuelle; il l'a sauvée d'un rousseauisme facile, des philosophies sentimentales du vertige de la modernité".
- (60) Esprit, no. 6, mars 1933, p. 1025, "L'Action Française ou on lutte courageusement contre la démocratie libérale et parlementaire, mais au profit d'un conformisme traditionaliste compromis avec une conception païenne de la cité".

- (61) J. L. Loubet de Bayle, Les non-conformistes des années trente, p. 30.
- (62) J. de Fabrègues, Revue de siècle, no. 10, fev. 1934, p.3, "Contre l'égoïsme obtus du monde bourgeois-libéral, contre le matérialisme économique et spirituel, contre l'impuissance d'une politique sans esprit et sans âme, cette génération est en effet tout entière dressée".
- (63) Ordre Nouveau, no. 9, fév. 1934, p. 3, "L'Etat contre l'homme"
Ordre Nouveau, no. 1, mai 1933, p.9, "l'homme ne veut de responsabilités, il ne veut plus de risque, il démissionne".
- (64) E. Mounier, Esprit, no. 18, mars 1934, p. 911, here Mounier expresses his refusal to kill "avec les gardes républicains pour la pourriture parlementaire".
- (65) E. Mounier, L'Aube, 27 fev. 1934, 'Lettre à P. Archambault', "La démocratie capitaliste est une démocratie qui donne à l'homme des libertés dont le capitalisme lui retire l'usage" and, F. Henry, Esprit, no. 5, fev. 1933, p. 813, "Ce néo-capitalisme tout en atténuant certaines misères matérielles, le fait au nom de tels principe qu'il consacre cette totale subversion de valeurs humaines qui reste l'erreur fondamentale de notre univers économique".
- (66) E. Mounier, Esprit, no. 6, mars 1933, "Rupture entre l'ordre chrétien et le désordre établi". This was a much quoted phrase of Mounier's, on which everyone agreed.

- (67) Revue du Siècle, no. 7, nov. 1933, p. 20, the Jeune Droite denounced "la singulière bassesse des catholiques de France, leur complaisance officielle si aveugle, si servile envers les pouvoirs établis, quels qu'ils soient". also, Pierre-Henri Simon, Esprit, no. 6, mars 1933, p. 820 criticised "l'éthique du catholicisme vers un accord avec l'éthique du capitalisme".
- (68) E. Mounier, L'aube, fev 1934, "A beaucoup de démocrates-chrétiens nous reprochons précisément de n'avoir pas donner un congé définitif à toutes ces impuretés idéologiques et cherché avec suffisamment de grandeur l'audacieuse tradition qui les eût poussée à l'avant-garde, au lieu de la paralyser dans les fluctuations modérées".
- (69) In fact, an important work of the period was "La Révolution Nécessaire" by R. Aron and A. Dandieu.
- (70) R. Aron and A. Dandieu, Ordre Nouveau, no. 9, mars 1934, p. 1, "Nous voulons que l'homme se redresse en face de tous les régimes qui le nient. Nous voulons la Révolution de l'homme.
- (71) G. Izard, Esprit, No. 1, oct. 1932, p. 137, "Révolution pour l'esprit - pourquoi nous sommes révolutionnaires".
E. Mounier, La Certitude difficile, p. 17, replying to Mauriac, "Une révolution doit-elle se faire? Oui, elle est notre exigence spirituelle profonde".
- (72) This point is extremely significant, and highlights the philosophical tone of their arguments. In passing, it seems that such an attitude was common to many French

writers, in particular Durkheim, and the work of modern existentialists. For example Camus' famous phrase, "I revolt - therefore we are".

(73) Revue Française, avril 1933, p. 545. "Nous n'admettons la révolution que comme une subversion complète, une subversion des valeurs".

R. Dupuis and A. Marc, Jeune Europe, p. 205, advocated a revision of "la table des valeurs", and a definition of an "échelle nouvelle des valeurs et des sentiments".

E. Mounier, Esprit, no. 1, oct. 1932, p. 10, "Le dernier point que nous visions (c'est) l'épanouissement spirituel de l'homme".

Ordre Nouveau, no. 8, 1933, p. 28, "La révolution doit d'abord s'opérer en nous par un approfondissement de notre vie morale et spirituelle, par un dépouillement croissant de tout ce qui, en nous, gêne l'avènement de l'esprit".

Esprit, no. 27, dec. 1934, p. 402, "Révolution spirituelle qui engage d'un bloc le comportement et la méditation intérieure. Nous appelons révolution personnelle cette démarche qui naît à chaque instant d'une prise de conscience révolutionnaire, d'une révolte d'abord dirigée par chacun contre soi, sur sa propre participation ou sa propre complaisance au ordre établi, sur l'écart qu'il tolère entre ce qu'il sent et ce qu'il dit servir - et qui s'épanouit en second temps en une conversion continuée, de toute la personne solidaire, paroles, gestes, principes, dans l'unité d'un même engagement".

- (74) A. Marc, *Le Fédéralisme*, p. 133, "s'il est relativement facile de retrouver l'unité des mouvements étudiés dans la négation, cette unité apparaît bien moins clairement lorsqu'on s'efforce d'analyser leur apport".
- (75) J. Maritain, *La Personne et le Bien Commun*, p. 8 - 9, "Il y a des personnalismes à tendance proudhoniennes, des personnalismes qui penchent vers la dictature et des personnalismes qui penchent vers l'anarchie.
- (76) The notion of 'la personne' and 'l'épanouissement de la personne' is not readily accessible to much of English intellectual thought. Literally translated as 'the blossoming of the person' it nevertheless has a romantic notion that is essential in understanding these French writers. It is particularly important in the work of E. Mounier, a concise account of which is to be found in:
E. Mounier, *Le Personnalisme*, (Que sais-je).
- (77) H. Daniel-Rops, *Elément de Notre Destin*, p. 130, "Entre l'homme et la société, entre les individus et les institutions, nous savons quel est le lien de dépendance réciproque, la mutuelle responsabilité".
J. P. Maxence, *Demain la France*, p. 243, "La société - les sociétés constituent des êtres de relation, qui d'une part tirent leur existence des éléments qui les composent, mais qui, d'autre part, ajoutent quelque chose à ces éléments qui est la relation".

- Réaction, no. 5, fev. 1931, p. 43, "L'individu devait se soumettre à la société et la société s'ordonner a la personne".
- (78) Esprit, oct. 1936, p. 174, "Nous démocraties ont désarmé l'individu de tous ces enracinements entre l'état et l'individu, il n'y a rien (loi le Chapelier). qu'on ne saurait laisser les individus s'associer selon leurs prétendus intérêts communs".
- (79) Esprit, no. 22, juillet 1934, p. 545, "Les institutions ne correspondent plus aux faits".
- (80) Revue du siècle, no. 10, fév. 1934, p. 14, "Dans l'état présent du monde, la nation est la condition première des autres biens, tant spirituels que matériels".
- (81) Réaction, no. 1, avril 1930, p. 8.
 "Il y a une voix de la réalité c'est le passé qui nous conte la grand aventure humaine".
 Revue du Siècle, no. 11, mars 1934, p. 62, "Sous la multiplicité diverse des figures, il y a quelque chose de permanent des lois éternelles derivant de la nature des choses".
- (82) Réaction, no. 1, avril 1930, p. 8, "L'homme doit s'incliner devant un ordre éternel qui ne dépend pas de sa volonte mais est postulé par sa propre nature, par la condition de l'humanité".
- (83) The Jeune Droite argued that love for "communautés naturelles" was the way by which man could escape inner

isolation. For example, family, village, town, region, and profession, were the "corps intermédiaires" on which "la société organisée" was to be founded.

- (84) Esprit, no. 1, 1932, p. 15, "Nous croyons, nous, aux vérités éternelles ... (mais) nous sommes attentifs à ne pas les confondre avec nos vieilles habitudes".
- (85) J. L. Loubet del Bayle, op.cit., p. 359.
- (86) Lest 'personnalisme' should be misunderstood as stressing the individual at the cost of his fellow man, Mounier was determined to emphasise that this 'realisation of being' could only be attained through his relationships with others. This idea was expressed early in his career, most notably in his book 'La révolution personnaliste et communautaire' (1934); later the same theme was developed in his criticism of existentialism ('Introduction aux existentialismes' ch. 5) and Sartre in particular (L'espoir des désespérés, ch. 3).
- (87) J. L. Loubet del Bayle, op.cit., p. 376.
- (88) E. Mounier, Feu la Chrétienté, p. 167, "Il y a dans la réalité historique du communisme des éléments essentiels de libération que nous n'avons pas le droit de méconnaître ou de débouter".
- L. Guissard, Mounier, p. 81. "Le communisme porte une part due Royaume de Dieu".
- J. M. Domenach, Esprit, dec. 1950, p. 835, "Le parti Communiste (est) pratiquement le seul défenseur

des masses ouvrières". Mounier therefore saw communism as representing the single hope of the people. Nevertheless, he criticised it for its aspirations of repressing and replacing religion.

- (89) R. Aron and A. Dandieu, *La Révolution Necessaire*, p. 35, "Nous ne sommes ni de droite, ni de gauche".
Revue du Siècle, no. 2, déc. 1934, p. 52, "Nous ne sommes ni avec les cadres glacés de la droite, ni avec la chaîne du christianisme qui siège à gauche".
Esprit, no. 6, mars 1933, p. 882, "A quoi désolidariser ici les valeurs transcendantes pour les solidariser à nouveau trente mètres plus loin (je parle des travées de la Chambre).
- (90) *Esprit*, no. 19, avril 1934, p. 202, "Nous avons écrit, nous aussi, ni droite, ni gauche, mais nous pensons seulement qu'aujourd'hui, à gauche il y a le peuple".
- (91) S. Hoffmann, *Essai sur la France*, p. 160 - 206.
- (92) Mounier et sa génération, p. 152, Lettre du 16 oct. 1934, "Ce ne sont pas les masses qui font l'histoire, mais les valeurs qui agissent sur elles à partir de minorités inébranables".
- (93) *Esprit*, avril 1970, p. 656, In an interview with J. M. Domenach, Marcel Reggui describes the suspicion with which young university graduates received the revue.
- (94) F. Mauriac, *Echo de Paris*, mars 1933, p. 1, "Jeunes bourgeois révolutionnaires des diplômés aigris, sans emploi". Mauriac later became increasingly sympathetic towards Mounier.

(95) Giradet, Tendances politiques dans la Vie Française Depuis 1789,

"Vichy s'explique beaucoup plus en fonction des thèmes développés dans les petites revues des années 1930 qu'en fonction des thèmes développés par les mouvements de la droite traditionnelle".

This point is illustrated in some of Pétain's messages:-

- Pétain, Message du 8 Juillet 1941, "Un peuple n'est pas un nombre d'individus arbitrairement compté. Un peuple est une hiérarchie de familles, de professions, de communautés la seule solution consiste à rétablir le citoyen dans la réalité familiale, professionnelle, communale, et nationale mettre fin au régime de l'économique".

- Robert Aron, Histoire de Vichy, p. 200 - 201, "La doctrine de la Révolution nationale eût une des sources dans le personnalisme des années trente, dont elle retint particulièrement la définition communautaire".

(96) J. Duquesne, op.cit., p. 208. "Au nom de la philosophie personnaliste, Uriage condamne le fascisme, le nazisme, le communisme. Parce-que la III^e République s'est effondrée Uriage rejette la démocratie libérale, dont la liberté fait la grandeur mais l'individualisme la faiblesse. Il faut donc chercher ailleurs, édifier - par l'éducation populaire, les écoles de cadres, des Maisons de la culture, la réforme de l'université - un type de homme nouveau vivant dans les communautés. Les hommes d'Uriage parviennent à la vision - quelque peu idéale et irréelle

par certain de ses aspects - d'un Etat démocratique, fondés sur les communautés, socialisé, planifiant l'économie, faisant participer les ouvriers à la gestion des entreprises et a leurs bénéfices".

- (97) In particular, the "personnaliste" language can be found in the publications of the "Peuple et Culture" organisation. In the manifesto of this organisation we find reference to "Foi dans l'homme", "Technique révolutionnaire", and "Transformation de soi-même". This was one of the ex-^Uriage groups that tried to put 'personnaliste' ideas into an actual political policy.
- (98) J. M. Domenach and R. de Montvalon, *The Catholic Avant-Garde*, p. 231.
- (99) This feeling was re-emphasised with the common experience of war; at this time, many Catholics joined forces with communists, seeing their cause as being based upon a 'just' doctrine.
- Abbé Pierre, *Esprit*, août 1946, p. 257, "Le communisme satisfait les masses qu'il leur donne une vue d'ensemble de l'univers dans tous les domaines, parce qu'il s'efforce de donner réponse à tous des problèmes sociaux, économiques, culturels, littéraires, et mêmes philosophiques".
- Cardijn, *L'heure de la classe ouvrière*, Editions Jocistes, p. 34, 1948, "Il y a dans le marxisme une âme de vérité qui est formidable et qu'on n'a pas assez considérée, c'est que Marx donne à la classe ouvrière une mission rédemptrice à accomplir, une destinée divine".

- Raymond Aron, *L'Opium des Intellectuels*, p. 107,
 "L'eschatologie marxiste attribue au prolétariat le rôle
 d'un sauveur collectif. Les expressions qu'emploie le
 jeune Marx ne laissent pas de doute sur les origines
 judéo-chrétiennes du mythe de la classe élue par sa
 souffrance pour le rachat de l'humanité. Mission du
 prolétariat, fin de la préhistoire grâce à la Révolution,
 règne de la liberté, on reconnaît sans peine la structure
 de la pensée millénariste; le messie, la rupture, le
 royaume de Dieu".

- (100) For example, Le Chapelier law which outlawed institutions,
 and later Gambetta, who warned against associations, which,
 he said, "confiscate the individual, suppress and absorb".
- (101) J. M. Domenach, *Ce Que Je Crois*, p. 56 and 214.
- (102) *ibid.* p. 256.
- (103) This theme was developed by E. Gilson, *Esprit*, août -
 sept. 1946, p. 195.
- (104) J. M. Domenach, *op.cit.*, p. 266.
- (105) See Footnote 16.
 Also *Sondage*, no. 1, 1973. An enquiry on the legislative
 elections of 4 and 11 March 1973, showed that only 1%
 of communist party members are churchgoers, against 70%
 for the 'Majorité' voters.
- (106) J. M. Domenach, *Emmanuel Mounier, Ecrivains de Toujours*, p. 46,
 "désolément de l'homme sans dimension intérieure, incapable
 de rencontres..... l'homme qui a perdu le sens de l'Etre
 qui ne se meurt que parmi des choses et des choses
 utilisables, destituées de leur mystère".

- (107) J. L. Loubet de Bayle op.cit., p. 438, a quote from
A. Marc, *La Dialectique du Déchaînement*, 1961, p. 121.
- (108) J. Flower (ed.), *France Today*, p. 154.
In 1976, Lefebvre received 20 - 30% support for his
ideas on traditional catholicism.